

شؤون المكتبات

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

NO. : الرقم

١
مكتبة جامعة الملك سعود "قسم النخطوط"
١٢٢٢ هـ في ٦٥٦٩
الرقم: ٨٩٥
الصفحات: ٨٩٥
المؤلف: محمد بن منصور
تاريخ النسخ: المرحه الثالث عشر الهجري تقديراً
اسم الناسخ: ٩٥
عدد الأوراق: ٩٥
ملاحظات:

7073
CVC
2

٢١٤

شاه

شرح السنوسية ، تأليف الهددي ، محمد بن منصور

٨٩٥ هـ . كتب في القرن الثالث عشر الهجري نقديرا .

٢٥ ق ١٧ س ٢١ × ١٥ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد .

٦٥٦٤

بروكلمان ٣٢٤:٢ ، الذيل ٣٥٤:٢ مخطوطات

الجامعة ١٢٩ : ٥

١- أصول الدين أ- المؤلف ب- تاريخ النسخ .

في ١٢٢٢ - ٥

٨٤٠٢ - ٢ - ٢٨

كتاب شرح التنوية

للمشيخ العلامة منصور الهددي

في علم العقائد نفع

الله به من قرأه

امين

ولا نظر للجرم ومعنى التجيز اخذ قدرة دانه من الفراغ والجزم كلما
ملا فراغا كالحجر والشجر واجساد الحيوانات واما نظراي
ما يحتاج في ادراكه اليه التامل والنظر كالعقد لمولانا جل
وعز والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده اما ضرورة
كنقري الجرم على الحركة والسكون واما نظرا كالمشرك لله تعالى
عن ذلك علوا كبيرا فان استحالة الشريك لله تعالى
لان ذلك لا بعد النظر والحجاية بما يصح في العقل وجوده
وعدمه اما ضرورة الحركة للجزم او سكونه واما نظرا كالتعديب
المطيع واثابة العاصي ومعنى التصور الادراك اي ما لا
يدرك واما بدأ بتقسيم الحكم العقلي اول الان الكلف
مطلوب بعرفة ما يجب في حق الله وما يجوز وما يستحيل
ولا يحكم على شيء بانه واجب او جائز او مستحيل حتى يعرف
حقيقة ذلك واعلم ان معرفة اقسام الحكم العقلي الثلاثة
وتكثيرها تانيس للقلب باثباتها حتى لا يحتاج لفكر في
استحضار معانيها الي كلفة ما هو ضروري على كل عاقل يريد
الفوز بعرفة الله تعالى او رسله عليهم الصلاة والسلام قال
امام الحرمين وجماعة ان معرفة هذه الاقسام الثلاثة هي نفس

العقل

العقل فثم يعرفها بمعانيها فليس بعاقلة **ص** ويجب على كل مكلف
شرعا ان يعرف ما يجب في حق مولانا جل وعز وما يستحيل وما
يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم
الصلاة والسلام **ش** يجب ويلزم ويفرض بمعني واحد
والكلف البالغ العاقل والكلف ما خوذ من التكليف وهو
الزام ما فيه كلفة من الاوامر والنواهي على قول او طلب ما فيه
كلفة على القول الاخر وقوله شرعا احترازا من مذهب المعتزلة
الذين يقولون ان معرفة الله وجبت بالعقل وقوله ان يعرف
حقيقة المعرفة الجزم الموافق للحق عن دليل فالجزم احترازا
من الشك والظن والوهم فانها كلها لا تكفي مما طوب من
الكلف ان يعتقد في حق الله وفي حق رسله عليهم الصلاة
والسلام والموافق للحق احترازا من الجزم الذي لا يوافق الحق
فانه لا يسمى معرفة بل هو جهل الجزم النصاري بالتثليث المجوس
بالهين اثنية وعن دليل احترازا من الجزم الموافق للحق لا عن
دليل فانه يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والتقليد ان يتبع غيرك
في قوله واعتقاده دون ان تعرف دليل اما اذا عرفت دليله
فانك عارف وليست مقلدا فاحترازا بقوله ان يعرف عن جميع

ما تقدم وقد اختلف فيمن قلد في عقايد التوحيد هل يكفي
 تقليده اذا كان حازما به لا يزدد معه دون عصيان او يعيحي
 بتركه النظر وبعضهم قيد العصيان بان يكون فيه اهلية النظر
 واما القول بانه كما عرفنا يعرف لابي هاشم من المعتزلة واليه
 المطلوب من المكلف عند القابل بوجوب المعرفة هو الجملي
 وهو المعجوز عن تفريده وحل شخصه كما اذا قيل له انعتقد
 ان الله موجود فيقول نعم ويقال له وما دليلك عليه ذلك
 فيقول هذه المخلوقات ويعجز عن كيفية دلالتها على انها
 هل من جهة حدوثها او مكانها او ههنا او هو ذلك وعن
 رد الشبهة الذي اوردتها المصلحة من ان اعراض العالم حوادث
 لا اول لها ويخوذلك من الضلال ومعني جل انصف بالمعرفة
 التي لا تماثل وتتمه كما يليق به ومعني عز انفرد بصفة الجلال
 او غلب لانه ظاهر لجميع الاشياء وقوله وكذا يجب عليه ان
 يعرف مثل ذلك في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام اي ما يجب
 في حقهم وما يستحيل وما يجوز والرسول هو الذي اوحى اليه
 الاحكام وامره بتبليغها فان لم يؤمر بالتبليغ فهو نبي **ص**
 فما يجب لولا ناجل وعز عثره ونبهة وهم **ش** الوجود **ش**

من

من يعني بعض مني للتبليغ اي من بعض ما يجب لان صفات
 مولانا جل وعز الواجبة له لا تنحصر في هذه العثرات اذ كما لانه
 لانهاية لها ولم يكلفنا الله تعالى الا بمعرفة ما نصب لنا عليه
 دليلا وهي هذه العثرات وتفضل علينا باسقاط التكليف بمالم
 ينصب لنا عليه دليلا وقوله وهي الوجود اي والعثرات ونبهة
 هي الوجود الي اخر ما ذكر والوجود صفة نفسية ثبوتية لا توصف
 بالوجود ولا بالعدم لانها من جملة الاحوال عند القابل بها وهي الحال
 الواجب للذات ما دامت الذات غير معللة بعلة فخرج
 بالحال المعاني والسلبية وقوله غير معللة بعلة اخرج الاحوال
 المعنوية لانها تعلل بالمعاني اي تلزمها كقادر فانها تعلل بقيام
 القدرة بالذات وكذا امر يدعي تعلل بقيام الارادة الي اخرها واختلف
 في الوجود هل هو نفس ذات الوجود فلا يكون صفة على هذا
 القول وهو مذهب الشيخ ابي الحسن الاشعري وقد تسامح
 الشيخ في عده صفة لان الصفة زائدة على الذات لان نفس الذات
 ووجه التسامح انك تقول ذات الله موجودة فتصفها بالوجود
 لفظا وقيل هو زائدة على الذات ولا تسامح في عده صفة على
 هذا القول **ص** والبعضا والبقدر **ش** التقدم في حقه تعالى



عبارة عن نفي العدم السابق للوجود وان شئت قلت نفي
الاولية بالوجود او عن نفي افتتاح الوجود كلها بمعنى واحد
والبقا عبارة عن نفي الغنا اللاحق بالوجود او نفي اتها الوجود
ص ومخالفة تعالي للمواد **ش** اي لا يماثل شيئا منها لاني
ذاتها ولا في صفاتها ولا في افعالها فالمخالفة للمواد عبارة
عن نفي المماثلة في الذات والصفات والافعال اي ذات
الله لم يثبت كذا في شيء من المخلوقات جرما كالاجرام وصفاته
لم يثبت كصفات المخلوقات حادثة مخصوصة بل هي قديمة
وافعاله لم يثبت كافعال المخلوقات حادثة مكتسبة بل هو
خالق للكائنات بلا واسطة ولا معين ليس كمثل شيء وهو
السميع البصير والحوادث هي المخلوقات **ص** وقيل به
تعالى بنفسه اي لا يفتقر الى محل ولا يخص **ش** قيا به
تعالى بنفسه عبارة عن نفي افتقاره الى المحل والمخصص
والمحل هو الذات اي ذات الله غنية عن المحل والمخصص
بكسر الصاد هو الفاعل فباستغنائه عن المحل اي عن ذات
يقوم بها يلزم ان يكون ذاتا لا صفة لان الصفة لا بد ان تقوم
بمحل وباستغنائه عن المخصص يلزم ان يكون قدما لاحادثا

لانه

لانه لا يحتاج الى المخصص وهو الفاعل الالحادث **ص** والوحدة
اي لا ثاني له في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله **ش**
الوحدة اي في حقه تعالى عبارة عن نفي الكثرة في الذات
والصفات والافعال فنفي الكثرة في الذات يستلزم ان
لا يكون جسما يقبل الانقسام ويستلزم نفي نظيره في
الالوهية ونفي الكثرة في الصفات يستلزم نفي النظر
فيها ونفي الكثرة في الافعال يستلزم انفرادها بها بلا
قسيم له فيها الله خالق كل شيء **ص** وهذه ست صفات
الاولي نفسية وهي الوجود والحياسة بعد لها سلبية **ش**
اي هذه التي تقدمت من العشرين الواجبات ست صفات
الاولي منها تنتمي صفة نفسية والصفة النفسية لا تعقل
الذات بدونها والسلبية هي ما دلت على نفي ما لا يليق به
بانه جل وعز ولم يثلوا للصفة النفسية من صفاته تعالى
الا بالوجود والصفات السلبية هي الخمس التي ذكرها له
الشيخ بعد الوجود فالقدم عبارة عن نفي العدم السابق للوجود
والبقا عبارة عن نفي العدم اللاحق للوجود والمخالفة عبارة
عن نفي المماثلة للمواد والقيام بالنفس عبارة عن نفي

الاقتدار الى المحل والمخصص والوحدة عبارة عن نفي النقص
في الذات والصفات والافعال وكل هذه النفيات لا تليق
بالله عز وجل لانها محالة في حقه ومعني سلبية اي نفيية
لان معني كل واحد نفي نقص تعالى الله عنه لان السلب هو النفي
ص ثم يجب له تعالى سبع صفات تسمي صفات المعاني **ش**
ثم بعد تحقق وجوده وتنزيهه عما لا يليق به يجب له سبع
صفات تسمي صفات المعاني وهي كل صفة موجودة لا قايمة
بوجود او حيث له حكما فوجوده احتراز من السلبية ومعني
قيامها بوجود انصافها وتحقق وجودها به اذ لا توجد
الا في ذات ولا تكون قايمة بنفسها ومعني ايجالها الحكم انه
يلزم من قيامها بالمحل ثبوت احكامها له وهي المعنوية قايمة
فكون القدرة قايمة بالمحل يستلزم كون المحل قادرا الى اخر
الصبر وقوله تسمي صفات المعاني من اضافة الاعم الذي هو
صفة الى الاخص الذي هو المعاني واعلم ان الصفة اما ان يكون
مدلولها نفييا لما لا يليق بالله فهي السلبية كما تقدم وما ذكر
معهم وان كان مدلولها اثباتا فاما ان تكون موجودة ام لا فان
كانت موجودة فهي الصفات المسماة بالمعاني كالقدرة

والارادة

والارادة وان لم تكن موجودة فهي المسماة حالافا فان لازمت صفة
معني سميت حالافية كقادر ومريد وان لم تلازم معني
قايا بالذات سميت حالافية كالوجود والله الموفق
ص وهي القدرة والارادة المتعلقة بجميع الممكنات
ش اي وصفات المعاني القدرة والارادة الخ والقدرة هي
الازلية عبارة عن كل صفة يتأتى بها ايجاد كل ممكن وادامه
عليه وفق الارادة فالازلية احتراز عن الحادثة فلا تأتي لها
فيما قارنها ومعني يتأتى بها اي يحصل بها ايجاد كل ممكن
والايجاد احتراز الممكن من العدم الى الوجود وكل ممكن يتأتى له
افعالنا الاختيارية كحركاتنا وسكناتنا وبنينا ولما له سبب
كالاحراق الموجود عند ماسة النار للشيء المحرق وما لا سبب
له كخلق السماء والارض والاعداد هو ان يصير الشيء لشيء
كان اولاهذا علم المذهب المختار ومعني عليه وفق الارادة
انه الله لا يخلق ويوجد بقدرته اما ارادة الاما خصصه بآرادته
والارادة صفة يتأتى بها تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه ومعني
التخصيص ترجيح بعض الجائز على البعض الآخر والذي يجوز
عليه الممكنات المتقابلات وهي الوجود والعدم والمقادير

والصفات والارضية والمكنة والجهات فالممكن يجوز عليه الوجود
والعدم فتخصيصه بالوجود دون العدم تأثير للارادة فيه
وايجاده هو تأثير للقدرة ومعني التعلق طلب الصفة
ارزانياً اعلى قيامها بمحملها فالصفة تستلزم محلا اي ذاتا
تقوم بها فان اقتضت رتبة اعلى ذلك سميت متعلقة
كالقدرة التي تقتضي المكنات بالايجاد والاعداد والارادة
التي تقتضي المكنات بتخصيصها ببعض ما جاز عليها
اي اخرها الالهية فانها لا تطلب ارزانياً اعلى قيامها بمحملها
فليست متعلقة **ص** والعلم المتعلق بجميع الواجبات والجايزات
والمستحيلات **ش** العلم عطف على القدرة والارادة اي
وهي القدرة والارادة والعلم وكذا ما بعده والعلم صفة ينكشف
بها المعلوم على ما هو به انكشافا لا يجتمل النقيض بوجهه فعني
ينكشف بيقين يخرج الظن والشك والوهم لان احتمال نقيض
المظنون مثلا يمنع انكشافه وعلى ما هو فيه تأكيد وتصرع باخراج
الجهل المركب لانه لا ينكشف به المعلوم على ما هو به وخارج بقوله
لا يقبل النقيض الاعتقاد الجازم لانه يجتمل النقيض بتشكيك
مشكك والمعلوم ما شأنه ان يعلم وهو كل واجب وكل جازي وكل

مستحيل

مستحيل وانما تعلق بالواجبات والجايزات والمستحيلات
لانه ليس من صفاته التأثير **ص** والحيوة وهي لا تعلق بشي
ش لانها لا تطلب ارزانياً اعلى قيامها بمحملها بل هي صفة
تصح لمن قامت به الادراك اي ان يكون عالما سميعا بصيرا
وهي شرط في الجميع يلزم عدمها عدم جميع صفات العاني
ولا يلزم من وجودها وجود ولا عدم لان هذه حقيقة الشرط
ص والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات **ش**
هذا ايضا عطف على ما تقدم ومعني السمع الذي هو صفة
لولا ان جل وعز هو معنا قائم بذاته ينكشف له به كل موجود سواء
كان قديما كذا انه او كان حادثا كساير الحوادث وهي مذهب
الشيخ ابي الحسن الاشعري وقيل انما يتعلق بالاصوات فقط
كيف ما كانت ومعني البصر في حقه تعالي هو معني قائم بذاته
ينكشف له به كل موجود سواء كان قديما او حادثا وهذا بلا خلاف
بين الامة ومعني المتعلقان الطالبان بالانكشاف في جميع الموجودات
وليس سمع الله باذن ولا صاع ولا ليس بصره بحدثة ولا باجفان
ليس كذلك شي وهو السميع البصير **ص** والكلام الذي ليس
بحرف ولا صوت ويتعلق بما يتعلق به العلم من المتعلقات **ش**

هذا معطوف على ما تقدم وهو آخر صفات المعاني المتفق عليها
 عند أهل السنة ومعنى الكلام المنسوب منه هو معنا قائم
 بدانته يتعلق بكل ما يتعلق به العلم وهو كل واجب وكل جازم
 وكل مستحيل منزعه عن الحرف والصوت والتقديم والتأخير
 والسكون واللين والأعراب ويسمى أنواع التغييرات
 لأن هذه كلها من أوصاف الكلام الحادث وكلام الله قديم
 والقديم لا يوصف بأوصاف الحوادث وكيفية مجهولة
 لنا كما لا يحيط بدانته بجميع حقايق صفاته والحروف إنما
 هي عبارة عنه والعبارة غير المعبر عنه ولذلك اختلفت باختلاف
 الألسنة ولم يختلف هو فحرف القرآن حادثة والمعبر عنه
 لها هو المعنى القائم بدانته القديم والتلاوة والقراءة والكتابة
 حادثة والغزو والكتوب والمتلوقديم أي ما دلت عليه القراءة
 والكتابة والتلاوة وذلك كذا كذا الله فان الذكر حادث
 المذكور وهو رب العباد قديم وهو رب العزة فافهم وراجع
 كتب الأئمة تفهم **ص** ثم سبع تسمى صفات معنوية وهي ملازمة
 للسمع الأولي وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما وحيا
 وسمعا وبصيرا ومتكلما **ش** أي ثم بعد تحقيق ما تقدم يعتقد

في حقه تعالى سبع صفات تسمى صفات معنوية والصفة
 المعنوية هي الحالة الواجب للذات ما دامت الذات معللة
 بمعللة فالحالة اخرج به السلوب وصفات المعاني ومعللة
 بمعللة اخرج به الحالة النفسانية ومعنى التقليل التلازم
 أي يلزمها معني قائم بالذات ففقد يلزم القدرة ويريد
 يلزم الإرادة وعالم يلزم العلم وحي يلزم الحياة وسميع
 يلزم السمع وبصير يلزم البصر ومتكلم يلزم الكلام سميت
 معنوية منسوبة إلى المعاني لأن الصفات المعنوية منزع
 الانصاف بالمعاني ولا يراها أظهر منها اذ هي موجودة والمعنوية
 ثابتة فقط وهذه على رأي مثبت الأحوال وأما على رأي
 مخالف يثبتها فقد روي عنه عبارة عن قيام القدرة بالحمل الي
 آخرها **ص** وما يستحيل في حقه تعالى عشرون صفة وهي
 ضد العشر من الأولي **ش** من للتبعيض أي من بعض
 ما يستحيل لأن كل ما لا يليق بجلاله مستحيل عليه ولا ينحصر
 في هذه العشرين إلا أنها لما كانت ضد ما قام الدليل عليه
 من الواجبات منه اقتصر عليها وهذا هو القسم الثاني مما يجب
 على المكلف معرفته وهو ما يستحيل في حق مولانا جل وعز وذلك

لان ما تقدم يجب له من وجه واحد والواجب ما لا يتصور في العقل عدمه
 وهذه نقايض لتلك واحدة ولا يكون النقيض والصدق الا اذا
 التوافقا بله وانتفاء مقابله لا يتصور في العقل فلا يتصور
 وجوده وذلك في حقيقة المجال واطلاق الصد عليها
 بحسب وضع اللغة لان اهل اللغة يطلقون الصد على مطلق
 المنان وما في الاصطلاح فليست كلها اصداد بل بعضها
 نقيض لما تقدم وبعضها صد كما تفق عليه ان شاء الله تعالى
 وذلك لان حقيقة الصد بين الامران الوجوديان اللذان
 بينهما غاية الخلاف كالسواد والبياض والحركة والسكون
 والنقيضان عبارة عن ثبوت شيء ونفيه عز زيد موجود زيد
 ليس بوجود وهذا اصطلاح اصوليين ولا اهل المنطق اصطلاح
 اخر غير هذا فانظر ذلك في شرح الشيخ بهذا المحل ولما كانت هذه
 الحالات منفيات للواجبات كان عددها كعددها وترتيبها كترتيبها
 الاول من الحالات الاول من الواجبات والثاني الثاني الى اخرها
ص وهي عدم الحدوث وطروا عدم **ش** عدم نقيض الوجود
 وليس بعدد بل التحقيق انه مساوي لنقيض الوجود والحدوث
 نقيض القدم وكما اطر والعدم نقيض البقاء لان القدم عبارة

عن نفي عدم السابق للوجود والحدوث عبارة عن التجديد
 بعد عدم فليس له سبق لعدم الوجود ونحو هذا والبقا
 عبارة عن نفي عدم اللاحق للوجود وطروا عدم وهو
 الغنى عبارة عن ثبوت عدم اللاحق والنقابة بل بين الثبوت
 والنفي نقايض **ص** والمماثلة للحوادث بان يكون جرم
 اي تأخذ ذاته العلمية فذكر من الفراغ او يكون عرضا يقوم بالجزم
 او يكون في جهة للجزم اوله هو جهة او يتقيد بكان او
 زمان او يتصف ذاته العلمية بالحوادث او يتصف بالصغر
 او الكبر او يتصف بالاعراض في الافعال والاحكام **ش**
 المماثلة للحوادث نقيض المخالفة لان المماثلة عبارة عن الاتفاق
 في جميع صفات النفس فيما يجب ونسب تحيل ويجوز والمخالفة
 عبارة عن نفي المماثلة والنقابة بين النفي والاثبات تقابل
 النقيضين والحوادث جمع حادث والحادث المتحد بعد
 عدم وهو المعبر عنه بالعالم وهو مختص في الجوهر والاعراض
 كما سيأتي وهي الاجرام وحقيقة الاجرام ما لا فناء من
 الفراغ كالجر والشجر وذوات الحيوانات فليس تحيل
 حق الله تعالى ان يكون جرمًا تأخذ ذاته العلمية قد راس

الفراغ كسائر الاجرام تعالى الله عن ذلك او يكون عرضا
يقوم بالجزم وهو النوع الثاني من العالم والارض كل صفة
حادثه كالبياض والحمرة والسواد والصفرة وسائر الالوان
والحركة ايضا والسكون وكذا يستحيل عليه ما يستلزم
ماثلته للهوات بان يكون في جهة الجرم بان يكون فوق
الجرم او تحت الجرم او بين الجرم او شمال الجرم او امامه او خلفه
لانه لو كان في جهة الجرم لزم ان يكون متخيلا وكذا يستحيل
عليه ان يكون له جهة لان الجهة من لوازم الجرم لان فوق من
عوارض عضو الراس وتحت من عوارض عضو الرجل وبين
من عوارض العضو الايمن وشمال من عوارض العضو الشمال
والعام من عوارض البطن وخلف من عوارض الظهر وكذا
يستحيل عليه ان يكون موصوفا بالصغر والكبر لان الصغر
ما قلت اجزائه والكبر ما كثرت اجزائه وكذا يستحيل عليه
ان ينصف بالاعراض التي احزه والعرض المصلحة التي اشتمل
عليها الفعل والحكم لانه لا يفعل ويحكم كذلك الا المفترق
المحتاج لان يتكلم به والله تعالى هو الفاعل المختار الغني
عن جميع المخلوقات **ص** وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا

يكون

يكون قايما بنفسه بان يكون صفة يقوم بحمل او يحتاج اليه
مخصص **ش** هكذا ايضا ما يستحيل في حق الله عز وجل
وهو تقيض قايما تعالى بنفسه بان يكون له اخرة تفسير
للفني وهو قوله ان لا يكون والمحل هو الذات والمخصص بكسر المعاد
هو الفاعل **ص** وكذا يستحيل عليه تعالى ان لا يكون واحدا
بان يكون مركبا في ذاته او يكون له مماثل في ذاته او صفاته
او يكون معه في الوجود موثر في فعله من الافعال **ش** هذا
اخرنا ايضا الصفات السلبية وقوله بان يكون مركبا في
ذاته الى اخرة تفسير لقوله ان لا يكون واحدا والتركيب اجتماع
جوهرين فاكثر من هذا هو الكم المتصل والمماثل في الذات
هو الكم المنفصل وكذا في الصفات بان يكون لاحد من
المخلوقات صفة مثل صفة من صفات الله ولا عبرة بالموافقة
في التسمية وانما المحال ان يكون للعبد قدرة يخرج بها الاشياء
من العدم الى الوجود او ارادة عامة تتعلق لا تقارن
او علم محيط بجميع المعلومات ويخوذلك من خصائص صفات
الالهية وقوله او يكون معه في الوجود موثر في فعل من
الافعال هذا هو الكم المنفصل في الافعال وهو اعم مما قبله

وذلك ينبغي ان يكون لشي من الاسباب العادية تأثير فيها
فانها فلا اثر للنار في الاحراق ولا للطعام في الشبع ولا
للمسكين في القمع والالزم ان لا يكون مولانا واحدا في
افعاله فمن اعتقد ان شي من الاسباب العادية يؤثر بطبيعته
اي بداته وحقيقته فلا تنازع فيه انه كافر وان كان يعتقد
حدوث الاسباب العادية وليسبت تؤثر بطبيعتها وانما
الله خلق فيها قوة وتلك القوة تؤثر فهو فاسق مبتدع
وفي كفره قولان ومن هذا من اعتقد ان العبد يؤثر في
فعله بالقدرة التي خلق الله فيه ومن اعتقد حدوث
الاسباب وانما لا تؤثر بطبيعتها ولا بقوة جعلها الله فيها
وانما المؤثر هو الله عز وجل لكن التلازم بينهما وبين ما قارنا
عقلا لا يمكن تخلفه فهذا اجاب عن حقيقة الحكم العادي وربما
جره ذلك الى الكفر بان يجد بعض الاحبياد لانه خلافا للمقتاد
وكذلك معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن اعتقد
حدوث الاسباب وانما لا تؤثر بطبيعتها ولا بقوة جعلها الله
تعالى فيها ويعتقد صحة التخلف بان يوجد السبب العادي
كالاكل ولا يوجد الشبع الذي هو السبب وانما المؤثر في السبب

هو الله

هو الله فهو الموحد الناجي بفضل الله من الهلاك **ص** وكذا
يستحيل عليه تقاضي العجز عن ممكن ما **ش** هذا شروع من
الشيخ رضي الله تعالى عنه في اعداد صفات المعاني فالعجز
على ممكن ما ضد القدرة على جميع الممكنات والعجز امر وجودي
على من ذهب اهل السنة بفساد القدرة التي هي معنى موجود
وقد تقدم ان هذا حقيقة الصديق وما في قوله ما للذات
على العموم اي على ممكن اي ايا كان ذلك الممكن سواء كان من
افعال العبيد التي تقارن بها قدرتهم للحادثة او من المسببات
العادية ام لا **ص** واجبا دشي من العالم مع كراهيته لوجوده
اي عدم ارادته له او مع الذهول او الغفلة او بالتعليل او
الطبع **ش** هذا اعداد الارادة المتعلقة بجميع الممكنات
وهي الكراهية ومعني ما ذكره الشيخ ان يوجد الله شي من
العالم كالكفر والمعاصي او غير ذلك وهو لا يريد بها بل ما اوجدها
الا وادها اذ يتعالى ان يقع في سلكه ما لا يريد وضر الشيخ
الكراهية بعدم الارادة احترازا عن الكراهية الشرعية فانه
يجوز ان يكون المكروه كراهية شرعية مراد الله تعالى بل والحرام
كما وقع الابارادة الله عز وجل اذ لا ملازمة بين الامر والارادة

عليه مذهب اهل السنة بل بينهما عموم وخصوص من وجه فقد
يأمر ويريد كإيمان الانبياء والملائكة وسائر المؤمنين وقد
لا يأمر ولا يريد كالنكر في حقهم وقد يأمر ولا يريد كإيمان
سبحان في علم الله تعالى انه لا يؤمن كإيمان جهل واضرابه
فانه ما مور بالامان ولم يريد الله تعالى منه وقد يريد ولا
يأمر كالمحرمان والكرهات والمباحات فانه ارادها بدليل
وقوعها ولم يأمر بها وقوله او مع الذهول او الفعلة هكذا
يعطون عليه قوله مع كراهية لوجوده اي وما يستحيل في
حقه تعالى ايجاد شيء من العالم مع الذهول او الفعلة
والذهول عدم العلم بالشيء مع تقدمه والفعلة اعم من
تقدم العلم وعدم تقدمه هكذا لما ظهر للمولف ومن ظهر له
خلاف هذا اذ لا جرم في الحاقه بهذا المحل وقوله او التعليل
او الطبع هذا ايضا يتعلق بايجاد شيء اي وما يستحيل
في حقه تعالى ايجاد شيء من العالم بالتعليل او الطبع
ومعني ذلك ان يكون وجوده يلزم عنه وجود الكائنات
كل يوم العلول لعلمته والطبوع لطبيعته ومثال العلة
عند القائلين بها تبجهم الله بحركة الاصبع فانها علة

حركة

10
لحركة الخاتم يلزم من حركة الاصبع حركة الخاتم ومثال الطبيعة عند
القائلين بها النار فانها طبيعية تؤثر في الاغراق لكن اذا
وجد شرطها وهي ما سمتها المحطب مثلا وانتقاما منها وهو
البطل وهكذا هو الفرق بينها وبين العلة اذ العلة لا يتوقف
تأثيرها على شيء بخلاف الطبيعة ووجه منافاة هذه الامور
للارادة ان الكراهية تستلزم نفي الارادة والذهول
والفعلة يستلزمان نفي العلم المستلزم نفي الارادة لان
الارادة هي القصد الي تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه
والقصد الي ما يجهل بحال وكذا التعليل والطبع يستلزمان
قدم العالم لان علته وطبيعته قديمة والقديم لا يقصد بالايجاد
لانه موجود لان تخصيص الحاصل بحال **ص** وكذا يستحيل عليه
تقالي للجهل وما في معناه معلوم بما والموت والصم والعم والبكم
ش هذه ايضا ضد اطلاق بلانها اما للجهل ونقص العلم
هذا اصل اهل السنة والذي في معنى الجهل الشك
والظن والوهم لانها لا ينكشف بها العلوم على ما هو به وكذا
كون العلم ضروريا ونظريا او بدويا فان هذه الكلمة في معنى
الجهل لان العلم النظري يسبقه الجهل وكذا اما عطف عليه

والموت ضد الحياة والصمم ضد السمع والعمى ضد البصر والجم
ضد الكلام وهذه كلها تضاد عند اهل السنة لان المحل الذي
يقبلها ان لم ينصف بها انصف بغيرها فلا يجلو عنها او عن
ضدها فلا يقال للجهل عبارة عن نفي العلم الى اخرها **ص**
واضداد الصفات المعنوية واضحة من هذه **ش** اي تضاد
الصفات المعنوية واضحة من صفات المعاني وذلك انك اذا
تحققنت ان ضد القدرة على جميع الممكنات العجز عن
ما علمت ان ضد كونه قادرا على جميع الممكنات كونه عاجزا على
ممكن ما وكذا انك اذا علمت ان ضد الارادة الكراهية علمت
ان ضد كونه مريدا كونه كارهيا الى اخرها والحاصل ان المعنى
الوجودي يضاد المعنى الوجودي واللازم يضاد اللازم والله
الموفق **ص** واما الجازي في حقه تعالى ففعل كل ممكن او تركه
ش هذه هي القسم الثالث مما يجب على المكلف معرفته في حق
مولانا جل وعز ويدخل في قوله ممكن الثواب للمطيع والعقاب
للعاصي ويدخل بعثة الله الرسل الى العباد والصالح والاصلح
للخلق وروية المخلوق لله عز وجل في الآخرة فان هذه كلها
لا يجب شيئا منها على الله ولا يستحيل بل وجودها وعدمها

بالنسبة

بالنسبة اليه **ص** واما برهان وجوده تعالى فحدث العالم
لانه لو لم يكن له محدث بل حدث لنفسه لزم ان يكون احد الامرين
المتساويين سسا وبالصحة راجعا عليه بلا سبب وهو محال
ودليل حدوث العالم ملازمته للاعراض الحادث من حركة وسكون
وبغيرها وملازم الحادث حادث ودليل حدوث الاعراض مشاهدته
تغيرها من عدم الى وجود ومن وجود الى عدم **ش** البرهان
هو احد اقسام الحجج العقلية وهو اقواها لانه لا يتألف الا من
مقدمات يقينية ولما كان الشيخ قال يجب على كل مكلف شرعا ان
يبرهنا ما يجب وقال حد المعرفة الجزم الموافق للدليل وكان ما قدم
من العقائد مجردا عن الادلة وذلك لا يكفي في عقائد الايمان لانه
تقليد اخذ الان يتكلم على برهان كل عقيدة من تلك العقائد اولا
فاولا فبدا برهان وجود الله عز وجل ان برهان وجوده اخرجه
العالم من عدم الى الوجود والحدوث هو الطريان بعد عدم والعالم
المراد به هنا هو الوجود لانه استدلال على حدوث العالم بحدوث
الاعراض ولو كانت اذ اخلت في العالم لا يتخذ الدليل والمدلول وذلك
محال وتقرير ذلك ان نقول لا يعني على كل عاقل ان السموات
والارضين وما بينهما وما بينهما اجرام ملازمة للاعراض التي تقوم

من حركة وسكون واقتصر على الحركة والسكون لان معرفة ملازمة
الجرم لهما من وريثة لكل عما قل وهما حادثان لمشاهدة تغييرهما
من عدم الي وجود ومن وجود الي عدم فانه اذا كان الجرم متحركا
ثم سكن فقد تغيرت حركته من وجود الي عدم وتغيرت مكانته
من عدم الي وجود وان كان المحل ساكنا فبالعكس وما لم يشاهد
فيه التغير فهو قابل لها لان ما تغير مثله وما وجب لاحد المتكئين
يجب للآخر والحركة والسكون ملازمان للجرم وملازم الشيء لا يمتنع
وقد ثبت الحدوث للامراض فيجب للاجرام واذا كانت حادثة
افتقرت الي محدث لان العالم لو حدث لنفسه لزم اجتماع
الاسماء والرجحان وذلك لان وجود العالم مساو لعدمه وقدره
مساو لغيره القادير وصفته مساوية لساير الصفات وزمانه
مساو لساير الازمنة الي اخر الممكنات المتقابلات فلو ترجح
بعضها لنفسه بلا مرجح لزم اجتماع متناقضين وهو ان يكون
الوجود مثلا مساويا لعدم لنفسه راجعا لنفسه وهو محال فلا بد
من مرجح خارج عن ذاته ولا مرجح الا الله عز وجل والامران الوجود
والعدم والمقدار المخصوص مع ما يقابلهم والزمان المخصوص مع
ما يقابلهم الي اخر الممكنات المتقابلات **ص** واما برهان وجوب

القدم

القدم له تعالى فلا بد ان يكون قدما لكان حادثا فيفتقر الي محدث
ويلزم الدور والتسلسل **ش** يعني اذا ثبت وجوده ولانا جل
وعز ما تقدم من البرهان وجب ان يكون قدما وبرهانه لو لم
يكن قدما لكان حادثا ولو كان حادثا لافتقر الي محدث لما تقدم
ان كل حادث لا بد له من محدث عديم ومثله فيفتقر الي محدث
فان كان الامر هكذا الي غير نهاية فهو المسمى بالتسلسل وهو
محال لانه يؤدي الي عدم الالهية وذلك لانه يتعالى عن
ذلك علوا كبيرا ان يتوقف وجوده على وجود الهة قبله لانها
لها وجود ما لانها لا بد له محال والتوقف على المحال محال ويلزم
ان يكون وجودنا محال لتوقفه على وجود الاله والتوقف على
المحال محال وان كان الامر ينتهي الي مدة متناهية فيلزم الدور
وحقيقة الدور توقف الشيء على ما توقف عليه وهو محال
لانه يلزم عليه تقدم الشيء على نفسه وتاخره عنها اما بتبنييت
او بمراتب في اكثر من ذلك فاذا كان الحدوث يؤدي الي الدور
التسلسل المحال لزم ان يكون محالا واذا استحال الحدوث ثبوت
القدم اذ المحال واسطة بينهما وهو المطلوب **ص** واما برهان
وجوب البقاء له تعالى فلا بد لو امكن ان يلحقه عدم لانتفى عنه

القدم لكون وجوده حينئذ يصير جازلا واجبا والجازل لا يكون
وجوده الاحاد شاكيف وقد سبق قريبا وجوب قدمه **ش**
يعني يجب مولانا البقا وبرهانه انه لو امكن ان يلحقه العدم لزم
ان يكون من جملة الممكنات التي يجوز عليها الوجود والعدم وكل
ممكن لا يكون وجوده الاحاد ثا تقالي عن ذلك ملوا كبيرا ويلزم
الدور والتسلسل فتجب بذلك ان وجوب القدم يستلزم
وجوب البقا وكيف استقام على جهة الانكار والتعجب **ص**
واما برهان وجوب مخالفة للمواد فلانه لو ماثل شيئا
سها لكان حاد ثا شها وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب
قدمه تقالي وبقيته **ش** لان كل مثلي لا بد ان يجب لكل
واحد منهما ما وجب للآخر ويجوز عليه ما جاز عليه ويستحيل
عليه ما استحاله عليه وقد وجب للمواد اجرامها واعراضها
الحدوث فلو ماثلها مولانا جمل وعز وجب له ما وجب لها من
الحدوث واستحالة القدم ولو كان كذلك لافتقر الى محدث
ولزم الدور والتسلسل وقد تقدم ان ذلك محال **ص** واما
برهان وجوب قيا به تقالي بنفسه فلانه لو احتاج الى محل
لكان صفة والصفة لا تتصف بصفات المعاني ولا المعنوية

ومولانا

ومولانا جمل وعز يجب اتصافه بها فليس بصفة ولو احتاج
الى محصل لكان حاد ثا وقد قام البرهان على وجوب قدمه
تقالي وبقيته **ش** تقدم ان قيا به تقالي بنفسه عبارة عن
استغناؤه عن المحل والمخصص اما برهان غناؤه عن المحل
اي ذات يقوم بها فلانه لو احتاج الى محل لكان صفة لانه لا يحتاج
الى المحل الا الصفات والصفة لا تتصف بصفات المعاني وهي
الصفات الوجودية كالقدرة والارادة والمعنوية وهي الاحوال
الثابتة الملازمة للمعاني كقادر وسريع الى اخرها فلا يكون
مولانا صفة لان الواجب له تقيض ما وجب للصفة لانه يجب
اتصافه بالمعاني والمعنوية والصفة ليستحيل عليها ذلك لان
الصفة لو قبلت صفة اخرى لزم ان لا تعارضها ولزم ان تقبل
الاخرى اخرى اذ لا فرق بينهما الى غير غاية وذلك تسلسل
وقد تقدم انه محال واما برهان غناه عن المخصص بكسر الصاد
وهو الفاعل فلانه لو احتاج اليه لكان حاد ثا وذلك محال لما تقدم
من وجوب قدمه تقالي وبقيته **ص** واما برهان وجوب
الوحدانية له تقالي فلانه لو لم يكن واحدة لزم ان لا يوجد شيء
من العالم للزوم عجزه حينئذ **ش** يعني ان برهان كون مولانا

واحد لا نظيره في الالهية انه لو كان معه ثانيا لزم ان لا يوجد
شي من العوالم للزوم مجزئه وذلك محال لانه خلاف الحس
والعيان وبما ان ذلك انه تقدم وجوب عموم قدرة الله بالممكنات
فلو قدر موجود له من القدرة على ممكن ما مثل ما لو لانا جل
وعز لزم عند تعلق تلك القدرة ان لا يوجد بها لما يلزم
عليه من تخصيص الحاصل او كون الاثر الواحد اثرين لان السبيل
مفروضة فيها لا ينقسم كالجواهر الفرد لا بد من مجزئتها ان لم يوجد
بها ومن مجزئتها ان يوجد باحداها دون الاخر ويلزم
من مجزئتها مجزئتها الاخر لانه مثل ما اذا لزم مجزئتها في هذه الممكنات
لزم مجزئتها في سائر الممكنات اذ لا فرق وذلك يستلزم استحالة
وجود الحوادث وهو محال لانه خلاف العيان واذا استبان
وجوب مجزئتها مع الاتفاق في الاختلاف اصبحت وهذا
نعرف ان لانا ثانيا لقدرتنا في شي من افعالنا والازم ما تقدم
بل الاعتقاد الصحيح ان الله خلق للعباد قدرة على افعالهم
الاختيارية تفارها ولا تؤثر فيها وانما الموثر هو الله وحده
والقدرة توجد الافعال الاختيارية عندها لاها كالنار
بالنسبة الى الاحراق والله الموفق **ص** واما برهان وجوب

انضافه

انضافه تعالى بالقدرة والارادة والعلم والحياة فلانه لو انتفى
شي منهن لما وجد شي من الحوادث **ش** فذا تقدم ان ثانيا لقدرة
الله تعالى متوقفة على ارادته تعالى ذلك الاثر وان الارادة
يتوقف ثانيا على العلم لانها القصد الي تخصيص الممكن
ببعض ما يجوز عليه والقصد مشروط بالعلم والاتصاف بالقدرة
والارادة والعلم متوقفون على الاتصاف بالحياة لانها شرط
فيها ووجود المشروط بدون شرطه محال فاذا وجد حادث
اي حادث كان متوقفا على اتصاف محدثه بهذه الصفات اذ لو
انتفى شي منها لما وجد شي من الحوادث وهو خلاف الحس والعيان
لانه لو انتفت القدرة لزم العجز فلا ثانيا عنه ثانيا ولو انتفت
الارادة لانتفت القدرة ولو انتفى العلم لا انتفى ولو انتفت
الحياة لا انتفى الجميع لما تقدم من التوقف **ص** واما برهان
وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام فالكلام والسمع والابصار
وايضاً لو لم يتصف بها لزم ان يتصف باعدادها وهي نقايص
والنقص عليه تعالى محال **ش** المراد بالكتاب القران وهو
قوله تعالى في الكتاب العزيز وهو السميع البصير وقوله تعالى
انني معكم اسمع واري ونحو ذلك وقوله تعالى وكلم الله موسى

تكلبها وتؤله تعالى ابي مصطفى عليك السلام في الناس برسالتي وبكلامي
والسنة احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحكام اتفاق
العلماء على ان الله تعالى سميع بصير يتكلم وايضا لو لم يكن سميعا
بصيرا متكلما كان امي اعمى ابكم وذلك نقص والنقص عليه
تعالى محال لا احتياجه الي من يكلمه وذلك يستلزم جدو
وهو محال **ص** واما برهان كون فعل الممكنات او تركها جائزا
في حقه تعالى فلانه لو وجب عليه تعالى شي منها عقلا او استحالة
عقلا لا انقلب الممكن واجبا او مستحيلا وذلك نهافت
لا يقبل **ش** الممكن هو الجائز في اصطلاح المتكلمين وهو ما يصح
في العقل وجوده وعدمه ولا راجية لاحدهما على الاخر فلو
شي من الممكنات على الله تعالى كالنواب مثلا عقلا او استحالة
في حقه كالكفر والعاصي عقلا لا تقلب الممكن واجبا لا يتصور
في العقل عدمه او مستحيلا لا يتصور في العقل وجوده وذلك
محال لانه قلب الحقائق **ص** واما الرسل عليهم الصلاة والسلام
فيجب في حقهم الصدق والامانة وتبليغ ما امروا بالبلغة
للمخلوق **ش** هذه هي النوع الثاني مما يجب على المكلف معرفته
وهو ما يتعلق بالرسل عليهم الصلاة والسلام وهو ما يجب

في حقهم

في حقهم وما يستحيل وما يجوز فيجب في حقهم ثلاث صفات
وهي الصدق اي كون جميع ما بلغوا عن الله موافقا لما في نفس
الامر والامانة وهي كونهم لا تقصد منهم مخالفة سوا كانت محرمة
او مكروهة والتبليغ وهو انهم اوصلوا المخلوق جميع ما امرهم الله
بإيصاله اليهم ولم يكتوا منه حرقا **ص** ويستحيل في حقهم عليهم
الصلاة والسلام اعداد هذه الصفات وهي الكذب والخيانة
بفعل شي مما يلي عنه نهي تحريم او كراهة او كتمان شي مما امروا به
بتبليغه للمخلوق **ش** هذا هو القسم الثاني من الاقسام
الثلاثة التي يجب على المكلف معرفتها في حق الرسل عليهم
الصلاة والسلام وهو ما يستحيل في حقهم وهو ثلاث صفات
اضداد الصفات الثلاثة الواجبة وهي الكذب وهو عدم مطابقة
الخبر لما في نفس الامر وهو ضد الصدق والخيانة ضد الامانة
والكتان ضد التبليغ **ص** ويجوز في حقهم عليهم الصلاة
والسلام ما هو من الاغراض البشرية التي لا توقي اليه نقص
في مراتبهم العلية كالمريض ونحوه **ش** هذا هو القسم الثالث
من الاقسام الثلاثة المطلوب معرفتها في حق الرسل وهو ما يجوز
في حقهم فاحترز بالاهراض عن صفات الالهية فلا يجوز على الرسل

لان الحاد لا يتصف بالقديم خلافا للنصاري فيقولون
بالاخذ وقوله البشرية احتراز من صفات الملايكة فانها لا تجوز
عليهم وقوله النبي لا يؤدي الي نقص في مراتبهم العلمية احتراز عما
نبي عنده كالنكر والكذب وعونه ذلك وقوله مراتبهم اي منازلهم
العالية ثم مثل ذلك بالامراض وخونها وخو المرض النكاح والاكل
والشرب **ص** ابرهان وجوب صدقهم عليهم الصلاة والسلام
فلانهم لو لم يصيدوا للزم الكذب في خبره تعالى لتصديق
تعالى لهم بالحجة النازلة منزلة قوله صدق عبدي في كل ما يبلغ
عني **ش** هذه الدليل على صدق الرسل عليهم الصلاة والسلام
في دعواهم الرسالة وفيما بلغوه بعد ذلك الي الخلق وحاصل
هذه البرهان ان المعجزات التي خلقها الله على ايدي الرسل وهو
امر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة تستلزم
من مولانا جل وعز منزلة قوله تعالى صدق عبدي في كل ما يبلغ
عني فلو جاز الكذب في حق الرسل جاز الكذب في حق مولانا
جل وعز لان تصديق الكاذب كذب والكذب على الله تعالى محال
لانه زيادة ونقص ويتعالى الله عن النقص وقوله في حده
المعجزة امرين اول الفعل كنبع الماء من بين الاصابع وعدم

الفعل

الفعل لعدم احراق النار مثلاً لابراهيم عليه الصلاة والسلام
واحتراز بالخارق عن المعتاد فانه يستوي فيه الصادق والكاذب
ومن المعتاد السحر وخفه واحتراز بقوله مقرون بالتحدي مما
لم يقارنه تحدا كالأهص وهو ما يتقدم بعثة الانبياء وكرامات
الاولياء فانه لم يتحد وهما على احد اي لم يدعوهما دليلا على
صدقهم واحتراز بقوله مع عدم المعارضة احتراز عن ان يقول اية
رسالي كذا او كذا انما رضى من يكذب به بثل ذلك **ص** واثبات
برهان وجوب الامانة لهم عليهم الصلاة والسلام فلانهم لو
خافوا بفعل محرم او مكروه لا انقلب المحرم والمكروه طاعة
في حقهم لان الله تعالى قد امرنا بالاعتقاد بهم في اقوالهم
وافعالهم ولا يامرنا بفعل محرم ولا مكروه وهذا بعينه
هو برهان وجوب الثالث **ش** اي الدليل على وجوب الامانة
لرسل لانهم لو خافوا بفعل محرم او مكروه كتمان ما مورين بالاعتقاد
فيه وكوننا ما مورين بالمحرمان والمكروهات لا يصح شرعا
لقوله تعالى قل ان الله لا يامر بالفحشا فيكون فعلهم كذلك لا يقع
واما كوننا ما مورين بالاعتقاد بهم في اقوالهم وافعالهم سوي
ما ثبت اختصاصهم به فدليله كتاب الله تعالى قال تعالى في حق

نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبك الله وقال واتبعوه لعلكم تهتدون ورحمتي وسعت
كل شيء فساكنتم في الدين يتقون ويؤتوا الزكاة والذين هم
ما ياتنا بومنون الذين يتبعون الرسول النبي الامي الي غير
ذلك فقد علم من دين الصحابة ضرورة اتباعه صلى الله عليه وسلم
دون توقف وهو دليل قطعي اجاعا على عصمته من جميع المعاصي
والكروهاة وان افعلهم عليهم الصلاة والسلام دايمة بين
الواجب والمندوب والمباح وهو بحسب النظر في الفعل
من حيث ذاته واما بالنظر اليه من حيث عوارضه فالحق ان افعله
دايمة بين الواجب والمندوب لان المباح لا يقع منه الا على وجه
يكون قرينة واقل ذلك ان يقصد به تشريفا للغير وذلك من
بابه التعظيم ونهيك به منزلة وقوله وهذا بعينه هو بهان
وجوب الثالث اراد بالثالث التبليغ وذلك لانه لو لم يبلغوا
لكتموا ولو كتموا لكنا تامورين بالاعتقاد بهم في الكتمان لان الكتمان
محرم ملعون فاعله والله تعالى لا يامر محرم ولا يكره فلا يقع منه
وهذا معنى قوله وهذا بعينه الي اخره **ص** واما دليل جواز
الاعراض البشرية عليهم صلوات الله وسلامه عليهم فثبتا هدة

وقوعها

وقوعها لهم اما لتعظيم اجرهم او لتبشيع او لتبشيع عن الدنيا والآخرة
لخشة قدرها عند الله تعالى وعدم رضاه تعالى بها اذ جزاء
لانبيائه ولاوليايم باعتبار حوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام
ش يعني ان دليل جواز الاعراض البشرية على الرسل عليهم الصلاة
والسلام فثبتا هدة وقوعها بهم لمن غاصهم وبلغ ذلك بالتواتر
لغيره ولعينة بعد البيان بيان لانهم مرضوا واكلوا وشربوا وتزوجوا
ثم بين موايد وقوع الاعراض البشرية بهم من ذلك تعظيم اجرهم
في مرضهم واذا به الخلق لهم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
انتمكم بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الاثمل فالاثمل وذلك
بعد الله واختياره والا فهو قادر على ايصال ذلك اليهم دون
واسطة ومن الفوائد تشريع الاحكام كما عرفنا احكام السهو في
الصلاة من سهو نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وكيف
تؤدي الصلاة في الامراض والخوف من فعله عليه الصلاة
والسلام عند ذلك ولا يقال ان ذلك يحصل بقوله صلى الله عليه وسلم
لانه يقال في الجواب لو بعينه صلى الله عليه وسلم بالقول لكان
الذي نزل به السهو والمرض يتكلف خلاف ذلك لانه يقول لم بعينه
صلى الله عليه وسلم في المرض فصلي جالسا ونحو هذا وهذا مما

ظهر للمؤمن ومن فوائدها ايضا التسلي عن الدنيا اي المتصبر
وجود اللذة والراحة عند فقدتها ومن فوائدها التنية لحسنه
قد الدنيا عند الله تعالى بما يراه العاقل ومقامات هؤلاء
السادات الكرام خيرة الله تعالى من خلقه لشدايدها وامراضهم
عنها وعن زخرفتها الذي تركها للحقا واعراض العقل من
الجيفة والنجا سنة هذه اقال عليه السلام النبي جيفة قدرة
ولم ياخذوا منها عليهم الصلاة والسلام منها الا شبه زاده
المسافر المستعمل وهذه اقال عليه الصلاة والسلام كمن
في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وقال لو كانت الدنيا
نزين عند الله جناح بعوضة تأسفتي الكافر منها جرته ما
نظر العاقل في احوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام
في الدنيا علم انها لا قدر لها عند الله اذ لو كان لها قدر عند الله
لما حاسنها انبيائه ورسله وخاصة خلقه واشرفهم وبسطها
على الكفار والفجار ولو كانت دار جزاء لجعلهم فيها لانهم اكثر الخلق
عبادة واشدهم طاعة لله هذا اخر ما يجب على المكلف معرفته
وما بعده زيادة خبره علم كمال الشيخ به الفائدة وابان به
فضل هذه الكلمة المشرفة كلمة التوحيد فقال **ص** ويجمع

معاني

معاني هذه العقائد كلها قوله لا اله الا الله محمد رسول الله اذ
معني الالهية استغنا الاله عن كل ما سواه وافتقار
كل ما سواه اليه فمعني لا اله الا الله لا استغني عن كل ما سواه
ومفتقر اليه كل ما عداه الا الله تعالى **ش** اي معني هذه
العقائد يندرج تحت معني لا اله الا الله وبين ذلك بتفسير
معني الالهية بتركيب وان معناها استغنا الاله عن كل
ما سواه وافتقار كل ما سواه اليه ثم بين معناها مركبا
بقوله فمعني لا اله الا الله الى اخره وهو كلام ظاهر **ص** اما
استغناؤه جل وعز عن كل ما سواه فهو يوجب له تعالى
الوجود والقدم والبقا والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس
والتنزه عن النقائص ويدخل في ذلك وجوب السمع له
تقالي والبصر والكلام اذ لو لم يجب له هذه الصفات لكان محتاجا
الي المحدث او المحل او من يدفع عنه النقائص **ش** لما ذكر ان
معني الالهية التي انفرد بها مولانا جل وعز تشتمل على
حنيين احدهما استغناؤه جل وعز اذ لا كرماء يندرج من
عقائد الايات تحت المعني الاول ثم يندرج تحت المعني
الثاني فذكر انه يندرج تحت الاول الوجود وما ذكره وقوله

ويدخل في ذلك اي في تنزهه تعالى عن النقايتين وجوب
 ما ذكر من الصفات يعني ولوازمها وهو كونه جميعا بصيرا
 متكهما ثم بين وجه استلزام استغنايه جل وعز عن كل ما
 سواه بقوله اذ لو لم يجب له هذه الصفات لكان محتاجا
 الي اخره اذ لو لم يجب له هذه الصفات لم يكن مستغنيا عن
 كل ما سواه لثبوت حاجته لو انتفت واحدة مما ذكر من
 الصفات ثم نوع الحاجة بانها تارة تكون الى المحدث وهذا
 استدلال على وجوب الوجود والقدم والبقاء ومخالفته
 تعالى للحوادث واحدي جزئي تفسير القيام بالنفس
 وهو الفناء عن المخصص وتارة تكون الى المحل وهذا استدلال
 على وجود الجزئي الاخر وهو الفناء عن المحل وتارة تكون الى
 من يدفع عنه النقايتين وهذا استدلال على وجوب
 تنزهه تعالى عنها فهو من اللفظ والعنصر المرتب فقد اندرج
 في استغنايه جل وعز عن كل ما سواه احد عشر صفة من
 العشرين الواجبة واحدة نفسية وهي الوجود واربعية
 سلبية وهي التي بعدها وثلاثة معان وهي السمع والبصر
 والكلام والطلاقة معنوية وهي كونه جميعا بصيرا متكهما

ص

ص ويوجد له تنزهه تعالى عن الاعراض في افعاله واحكامه
 والا لزم افتقاره تعالى الى ما يجعل غرضه كنه وهو جل وعز
 الغني عن كل ما سواه **ش** هذا اما يندرج تحت مخالفته تعالى
 للحوادث الذي استلزم استغنايه جل وعز عن كل ما سواه وهو
 انه لا غرض له في فعل من الافعال ولا حكم من الاحكام الخمسة وهي
 الايجاب والندب والتحريم والكراهة والاباحة والعرضة الذي
 تنزه الله تعالى عنه عبارة عن وجود باعث يبعثه تعالى
 عنه مجبا لفعل من الافعال او علي حكم من الاحكام الشرعية
 من مراعاة مصلحة نفوذ عليه او علي خلقه وكلا الامرين محال
 فيحق الله عز وجل اما عودها عليه فالتب اشار بهذا الكلام
 وهو انه لو لم يتنزه عن الاعراض في افعاله واحكامه لزم افتقاره
 تعالى الى ما يجعل غرضه فلا يكون مستغنيا عن كل ما سواه
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا ومعناه لو كان له غرض في الفعل
 او الحكم يعود عليه لزم احتياجه الى ان يتكلم بخلقته **ص** وكذا
 يوجد منه ايضا انه لا يجب عليه فعل شيء من الممكنات ولا
 تركه اذ لو يجب عليه تعالى شيء منها عقلا او استحالة كالنوبة
 مثلا لكان جل وعز مفتقرا الى ذلك الشيء ليتكلم به اذ لا يجب



في حق تعالى الا ما هو كال له كيف وهو جل وعلا الغني عن
كل ما سواه **ش** هذا هو القسم الثاني من قسمي الغرض وهو
الذي يعود على خلقه ووضح تنزهه تعالى عن الغرض بقوله
اذ لو وجب عليه شيء منها عقلا الى اخره اي لو لم ينتزه عن
الافراض بل كان يجب عليه فعل شيء منها من الممكنات او تركه
لزم احتياجه اليه من يدفع عنه النقص وهو تلك المصلحة
فيستكملها وهو محال في حق تعالى وهذا هو القسم الثالث
في العقيدة وهو ما يجوز في حق تعالى **ص** واما افتقار
كل ما سواه اليه جل وعلا فهو بوجوب له الحياة وعلوم القدرة والارادة
والعلم اذ لو انتفى شيء منها لما امكن ان يوجد شيء من الحوادث فلا
يفتقر اليه شيء كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه **ش** هذا
شروع منه فيما يتدرج تحت المعنى الثاني الذي يتضمنه معنى
الالوهية ولا شك ان وجوب افتقار كل ما سواه اليه جل وعز
ليستلزم قدرته وما ذكره اذ لو انتفى شيء منها لم يثبت
له ايجاد ولا اعدام كما تقدم فلا يفتقر اليه شيء ويجب ان تكون
قدرته ارادة وعلمه عامة التعلق فيما يتعلق به والا لزم ان
لا يفتقر اليه كل ما سواه بل بعض ما سواه وهو بعض ما تعلقت

به قدرته

به قدرته وادته واندرج ههنا من صفات المعاني اربعة القدرة له
والارادة والعلم والحياة ومنه المعنوية اربعة وهي كونه تعالى قادرا
وسريعا واعلم وحيا فتكلم ثمان **ص** ويجب له ايضا الوجدانية
اذ لو كان معه تعالى ثان في الوهيية لما افتقر اليه شيء للزوم عجزها
حينئذ كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه **ش** قد تقدم
في برهان الوجدانية ان وجوده ثان يستلزم عجزها عما
افتقار واختلافها والعاجز لا يتا في ان يوجد شيئا فلا يفتقر
اليه شيء وهذا تمام العشرين صفة التي يجب في حق تعالى
من الواجبات في حق تعالى فقد دخل في استغنائه جل
وعز عن كل ما سواه احد عشر صفة من الواجبات في حق تعالى
واستلزم من ذلك استحالة اصدادها عليه فدخل فيه ايضا
مثل عدد ههنا من المستحيل ودخل فيه الجائز في حق تعالى
ودخل في وجوب افتقار كل ما سواه اليه التسع الباقية مما يجب
في حق الله عز وجل واستلزم ذلك استحالة اصدادها عليه
فقد كل الواجب والمستحيل والجائز **ص** ويوجد منها ايضا حدوث
العالم بامر اذ لو كان شيء قد يالك ان ذلك الشيء مستغنيا عن
تعالى كيف وهو الذي يجب ان يفتقر اليه كل ما سواه **ش** قد عرفت

بالبرهان فيما سبق ان ما ثبت قدمه استحالة عدمه فلو كان شي
من العالم قديما كان واجب الوجود لا يقبل العدم واذ كان
لا يقبل العدم لاسابقا ولا لاحقا لم يفتقر الي مخصص كيف
وكل ما سواه يفتقر اليه كل الافتقار فوجب الحدوث لكل ما سواه
جل وعلا وقوله باسره يفتح الهزة معناه باجبة **و** ويؤخذ
منه ايضا ان لا تأثير لشي من الكاينات في اثرها والالزم ان يستغنى
ذلك الاثر عن مولانا جل وعز كيف وهو الذي يفتقر اليه كل ما سواه
عموما وعليه كل حال هذه ان قدرت ان شي من الكاينات يؤثر
بطبيعها واما ان قدرت مؤثرا بقوة جعلها الله تعالى فيه كما نرى
كثير من الجهالة فذلك محال ايضا لانه يصير حينئذ مولانا جل
وعز مفتقرا في ايجاد بعض الافعال الي واسطة وذلك باطل
لما عرفت من وجوب استغنائيه جل وعز من كل ما سواه **ش**
لا شك انه لو خرج عن قدرته تعالى ممكن ما لم يكن ذلك الممكن
مفتقرا اليه تعالى بل انما يفتقر الي من اوجده كيف وكل ما سواه
مفتقر اليه تعالى غاية الافتقار وهذه اي بطل مذهب القدرية
القاليلين بتاثير القدرة الحادثة في الافعال الاختيارية متباعدة
او تولد اي بطل مذهب الفلاسفة القائلين بتاثير الافلاك والعلل

ويبطل

ويبطل مذهب الطبايعيين القائلين بتاثير الطبايع والارزجة
وخبرها لكون الطعام يشبع والماء يروي والنار تحرق وغو ذلك
وهم في اعتقادهم التاثير لتلك الامور مختلفون فمنهم من يعتقد
ان تلك الاشياء تؤثر فيما قارنها بطبيعتها ومنهم من يعتقد انها تؤثر
بقوة جعلها الله تعالى فيها ولو زعموا لم تؤثر وقد تبع الفلاسفة في
عليه هذه الكثير من عامة المؤمنين واليه اشار بقوله كما نرى كثير من
الجهالة والاختلاف في بدعته وقد اختلفت في كفره والمؤمن المحقق الايمان
لا يعتقد لها تاثيرا أصلا وما قارنها يصح تخلفه عنها فقد تكونت
النار ولا يوجد الا حرق كنار ابراهيم والسكين ولا يوجد القطع
كفصمته مع ولده اسما عيل فقد تبين لك ان قوله ما قال
تؤثر بطبيعتها يبطل بافتقار كل ما سواه اليه لانه لو كانت تؤثر
بطبيعتها فيما قارنها لزم ان يفتقر ذلك المقارن اليها ويستغني
عن الله وذلك محال لوجوب افتقار كل ما سواه اليه ولما من قال
انها تؤثر بقوة جعلها الله فيها فيبطل قوته باستغنائيه جل وعز
عن كل ما سواه لانه لو كان الامر كما زعم لزم ان يكون الله تعالى لا يقدر
على فعل بعض الممكنات الا بواسطة وهي القوة التي خلق في
النار وخبرها والنار وخبرها من الاسباب العادية فيكون مفتقرا

اليها وقوله عموما الذي يظهر منه ان الشيخ لم يتعرض له في الشرح اي
سواء كان مما يقارنه سبب عادي كالمنع والري او لا يقارنه سبب
عادي كخلق السماء والارض والذي يظهر ايضا في قوله وعلي كل
حال انه اراد حالة وجوده وحالة عدمه ولا يقال ان الممكت
ليست غني عن المؤثر اذا وجد لان منشأ احقياقه الي المؤثر علي
المذهب المختار كونه ممكنا وهذا الوصف لا ينفك عنه مطلقا
فهو محتاج علي كل حال والله اعلم بمراده **ص** فقد بان لك تضمن
قوله لا اله الا الله للاقسام الثلاثة التي يجب علي الملك معرفتها
في حق مولانا جل وعز وهي ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل
وتجاوز **ش** لا خفي في هذا ما ذكره وتتبع كلامه بالاستقراء
يشهد له وليس الخبر كالعيان وقد تقدمت الاشارة الي هذا
عند شرح قوله ويجب له ايضا الوحدة فانه هناك **ص** واما
قولنا محمد رسول الله فيدخل فيه الايمان بسائر الانبياء والملائكة
عليهم الصلاة والسلام والكتب السماوية واليوم الاخر لا عليه
الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك **ش** لا شك ان تصديق
سيدنا ومولانا محمد صلي الله عليه وسلم في انه رسول الله بما دللت
عليه معجزة التي لا تخفي يستلزم التصديق بكل ما جاء به ومن

جملة ما جاء به ما ذكره الشيخ وكذا غيره مما لا يخفى كما حيا هذه
الابدان باعبائها والحوض والشفاعة والمراط والميزان ونحو ذلك
ما هو سطر في كتب اهل السنة **ص** ويؤخذ منه وجوب صدق
الرسول عليهم الصلاة والسلام واستحالة الكذب عليهم والام بكونوا
رسلا امنا مولانا العالم بالحق في كل وعز واستحالة فعل النهيات
كلها لانهم اسلموا ليعلموا الخلق باقوالهم وافعالهم وسكوتهم فيلزم
ان لا يكون في جميعها مخالفة لامر مولانا جل وعز الذي اختارهم
علي جميع الخلق وامرهم علي سره **ش** لا شك ان اضافة الرسول
الي الله عز وجل يقتضي انه عز وجل اختاره للرسالة كما اختار اخوانه
المرسلين كذلك وقد علمت ان علمه محيط بالانهاية له والجهل وما في
معناه مستحيل عليه تعالى فيلزم ان تصديقه تعالى لهم مطابق
لما في علمه تعالى منهم من الصدق والامانة فيستحيل ان يكونوا في
نفس الامر علي خلاف ما علم الله تعالى منهم وقد امر تعالى بالاعتقاد
هم عليهم الصلاة والسلام اي باقوالهم وافعالهم فيلزم ان يكون
جميعها علي وفق ما يرضاه مولانا جل وعز وهو المطلوب فلا يقع
منهم مخالفة اصلا وقد زاد الشيخ هنا السكوت ومعناه ان الرسول
صلي الله عليه وسلم اذا فعل احد من الناس فعلا وعلمه وسكت

عنه ولم يتكبر علي الفاعل فيستدل بسكونه علي انه جائز لنا ان نفعله
ان كان من جنس العبادة فمطلوب وان كان من جنس العادة
فباح **ص** ويؤخذ منه جواز الاعراض البشرية عليهم اذ ذلك
لا يقدح في رسالتهم وعلو منزلتهم عند الله تعالى بل ذلك مما
يزيد فيها فقد بان لك تضمن كلمتي الشهادة مع قلعه حروفها
لجميع ما يجب علي المكلف من عقايد الايمان في حقه تعالى
وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام **ش** لا شك ان عجز الكلمة
المشرفة انما اثبت لسيدنا ومولانا محمد صلي الله عليه وسلم الرسالة
لا الالهية وفي معناه كما تقدم اثبات الرسالة لآخوات
المسلمين فلا يمنع في حقهم عليهم الصلاة والسلام الا ما يقدح
في رتبة الرسالة ولا يخفى ان تلك الاعراض البشرية من الاعراض
وغورها لا تخل بشي من مراتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بل هي مما تزيد فيها باعتبار تعظيم اجرهم من جهة ما يقارنهم من
طاعة الصبر وغيره وقوله فقد بان الي اخره ظاهر وشاهد
معهم وقد صرح الشيخ ايضا بالصفات الثلاثة الواجبة في
حق الرسل ويعلم من الواجبات استحالة اصدائها والجائز في
حق الرسل صرح به ايضا **ص** ولعل الاختصارها مع اشتغالها

علي ما ذكرناه جعلها الشرع ترجمة علي ما في القلب من الاسلام ولم
يقبل من احد الايمان **الابهاش** اي لعل السر الالهي في اختيار هذه
الكلمة المشرفة في قبول الايمان لجاذب غيرهما ما يدل علي ثبوت
الوحدانية لله تعالى والرسالة لرسوله صلي الله عليه وسلم انها
استتمت علي امرين عظيمين اختصار حروفها والاشتغال علي
جميع معاني عقايد التوحيد وذلك من جملة ما خص به رسول الله
صلي الله عليه وسلم من الكلم الجامع التي لا تخصي معانيها بل هي
حسب ما يفتح الله لعبده منها ولا يتعصب حفيظها لقلعه حروفها
ولم يقبل من احد الايمان **الابهاش** لانه اذ نطق بها وفي جميع ما يشترط
في الايمان من العقايد بخلاف غيرها **ص** فعلي العاقل ان يكون
من ذكرها مستحضر لما احتوت عليه من عقايد الايمان بحيث
تترشح مع معناها بلحم ودم فانه يرى بها من الاسرار والعجايب
ان شاء الله ما لا يدخل تحت حصر وبالله التوفيق لارب غيره نسأله
سجدة وتعالى ان يجعلنا واجتمعت عند الموت ناطقين بكلمتي
الشهادة عالمين وصلي الله علي سيدنا محمد كلما ذكره الذكرون ونفل
عن ذكره الغافلون ورضي الله تعالى عن اصحاب رسول الله جميعين
وعن التابعين لهم باحسان الي يوم الدين وسلام علي جميع الانبياء

والمرسلين والمحمدية رب العالمين **ش** فاذا كان قد مر هذه الكلمة المشرفة
من اعظم الامور العظام تعين على العاقل الذي يريد الفوز بما لا يكيف
من النعيم ان يذكر هذه الكلمة المشرفة في كل وقت وعلى
كل حال واد بقلوب حتى تمتزج الي اخره غلبة النطق بها على لسانه
فلا يلجج الالبها ومعناها على قلبه حتى لا يغتر اللسان عن الذكر
ولا القلب عن استحضار معانيها وقوله فانه برأها من الاسرار
والعجائب ان شاء الله تعالى ما لا يدخل تحت حصر اراد بالاسرار
والله اعلم ما يحلي الله به باطنه من المعارف والوصف المحمودة
ففيها الاتصاف بالزهد والمراد به خلو الباطن من الميل الي
العاجي وفراغ القلب من الثقة بزائل وان كانت اليد معمورة
بالحلال فعلى سبيل العارية المحضنة وتصرفها بالاذن
الشرعي تصرف الوكالة الخاصة ينشطر العزل عن ذلك التصرف
بالوقت وغيره في كل نفس وذلك يعني عن النفس التعلق
بلا بد من زواله ومنها التوكل وهو ثقة القلب بالوكيل الحق بحيث
يسكن عن الاضطراب عند تعدد الاسباب ثقة بمسبب الاسباب
ولا يندرج في توكله تلبس ظاهره بالاسباب اذا كان قلبه
فارغاً منها يستوي عنده وجودها وعدمها ومنها الحياء بتعظيم

الله

الله عز وجل بدوام ذكره والقيام امتثال امره ونهييه بالامساك عن
الشكوي به الي المعاجزة والفقر بعينه ومنها العنا وهو غنى
القلب بسلاسة من قتن الاسباب لا يعترض على الاحكام بلو ولا
بلعل لعله بمن صدرت منه جل المنفعة بالخلق والتدبير الملك الوهاب
ومنها الفقر وهو نقص يد القلب من الدنيا حرصاً وأكثر ا
لقطعة بان حاجته ليست عند شيء منها وسكون اللسان
عنها بالكيفية مدحاوذا ومنها الايثار على نفسه بالابتنه
الشرح الي مبرز ذلك ما ذكره الشيخ رضي الله تعالى عنه في
الشرح واد بالهجاب والله اعلم الكرامات والتوفيق خلق
الله الطاعة وقيل خلق قدرة الطاعة فانه يوفقنا ويوفق
جميع اصحابنا واخواننا واحبابنا بفضلنا لمقتضى امره ونهيه
بجاه اكرم رسله وانشر خلقه كسيدنا وولانا محمد صلى الله عليه
وسلم وعليه وصحبه والمحمدية رب العالمين

تم الشرح المبارك بحمد الله ومو

وحسن توفيقه

امين